

والعنصر البشري في هيسى هو الأم . ويمثل هذا احتج أبو جعفر محمد الباقر أمام
سحاج حين قال له : أنتم تدعون أنكم من آل رسول الله ومن نسله ، مع أن
رسول الله ليس له ذرية ! .

قال له الإمام الباقر رضي الله عنه : كأنك لم تقرأ القرآن .

قال له : وأي شيء في القرآن ؟

قال اقرأ : « ومن ذريته » إلى أن تقرأ : « وهيسى » ، فعبسى من ذرية
نوح ، من أب أم من أم ؟ .

قال له : من أم . فقال له : نحن كذلك من ذرية محمد صلى الله عليه وسلم .

ويقول الحق من بعد ذلك :

ذَٰلِكَ هُدًى اللَّهِ يَهْدِي بِهِ مَن يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ
وَلَوْ أَشْرَكُوا لَحِطَّ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿٨٨﴾

« ذلك » إشارة إلى شيء تقدم ، والمقصود به الهدى الذي هدانا به القوم ، وهو
هدى الله . ونجد كلمة « هدى » تدل على الغاية المرسومة لها طريق قصير يوصل
إليها ، وديننا هو الذي خلق ، وهو الذي يضع الغاية ، ويضع ويوضح وبين الطريق
إلى الغاية ، وحين يضاف الهدى إلى الله فهو دلالة على المنبع والمصدر أي هدى
من الله . وكلمة « هدى » مرة تضاف إلى الواهب وهو الحق ، وتضاف إلى الأنبياء .
يقول الحق : ﴿ نبيدهم اقتده ﴾ .

وذلك إشارة إلى المنهج الذي أنزله الله على الرسل .

إذن فالحق سبحانه وتعالى يهدي الناس جميعاً بدلاتهم على الخير ، والذي يقبل

على هذه الدلالة احتراماً لإيمانه بعينه الله ، ويزيده هدى ، ومبجانه يريد أن يثبت للإنسان أنه جملته مختاراً ، فإن اخترت أى شيء فأنت لم تختره غصباً عن ربنا ، إنما اخترته بمن خلقك مختاراً . ولا يوجد فعل فى الكون يحدث على غير مراد الله ، ولو أراد الله الناس جميعاً مهدين لما استطاع واحد أن يعصى ، إنما أرادهم مختارين ، وكل فعل يفعله أى واحد منهم ، فهو مراد من الله لكنه قد يكون مراداً غير محبوب ، ولذلك قال العلماء : إن هناك مراداً كوناً ، ومراداً شرعاً . وما دام الشيء فى ملك الله فهو مراد لله ، والمراد الشرعى هو المأمور به ، وما يختلف عن ذلك فهو مراد كونى ، جاء من باب أنه خلقك مختاراً .

ومثال ذلك - والله المثل الأعلى - أنت تعطى ابنك جنيهاً ، والجنيه قوة شرائية . فأخذ الجنيه ونزل السوق وهو حر ليتصرف فيه ، وتقول له : اسمع . إن اشتريت به مصحفاً أو كتاباً جميلاً أو بعضاً من الحلوى وأكلتها أنت وإخوتك فسأكون مسروراً منك وسأكافئك مكافأة طيبة ، وإن اشتريت « كولشيته » ، أو صرفت الجنيه فيما لا أرضى عنه فسوف أغضب منك ولن أعطيك نقوداً .

أنت بهذا القول أعطيت ابنك الحرية . وساعة ينزل السوق ويشترى « كولشيته » فهو لم يفعل ذلك قهراً عنك لأنك أنت الذى أعطيته الاختيار ، لكنك قلت له : إنك تطلب منه أن يحسن الاختيار ، ومبجانه وتعالى قد جعل الإنسان مختاراً ، فإن اختار الهداية أجزل له المعطاء ، وإن اختار الضلال عاقبه عليه .

وبالنسبة للأنبياء جاءت لهم الهداية من الله دلالة لهم وأقبلوا على مرادات الحق فأعطاهم هداية أخرى ، وذلك بأن يعشقهم فى العمل ويحبب إليهم فعل الخير ، وبعد ذلك يوضح سبحانه : إياكم أن تقولوا أن هناك من يفلت منى ، لأنهم لو أشركوا لأحبطت أعمالهم .

إذن فالحق لم يخلق الخلق مرغمين على عمل الطاعة بل خلقهم مختارين فى التكليف ، حتى ينالوا لذة اختيار منهج الله ولو أشركوا لحبط عملهم و﴿ لو ﴾ حرف امتناع لامتناع ، وهذا دليل على أنهم لم يشركوا ولذلك لم يحبط عملهم ، و﴿ الحبط ﴾ هو الإبطال للعمل .

ويقول الحق بعد ذلك :

﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ آتَيْنَهُمُ الْكِتَابَ وَالْحُكْمَ وَالنُّبُوَّةَ
فَإِنْ يَكْفُرْ بِهَا هَؤُلَاءِ فَقَدْ وَكَّلْنَا بِهَا قَوْمًا لَّيْسُوا بِهَا
بِكَافِرِينَ﴾ ٨٩

والكتاب هو المنهج ، والحكم وهو ما أعطاه الله لبعضهم من السيطرة والغلبة ،
والنبوة ؛ أي أنه جعلهم نماذج سلوكية للبشر .

﴿فَإِنْ يَكْفُرْ بِهَا هَؤُلَاءِ فَقَدْ وَكَّلْنَا بِهَا قَوْمًا لَّيْسُوا بِهَا بِكَافِرِينَ﴾ وسبحانه وتعالى
أعطانا نماذج من المهديين في الرسل ، والأنبياء ؛ وفيمن اجتباهم من آبائهم وذوئلتهم
وإخوانهم ؛ فهؤلاء القوم الذين جئت لتأخذ بيدهم من الظلمات إلى النور ، فإن امتنع
بعض الناس عن الهداية فيؤكل الله قوماً آخرين ليحملوا المناهج ليكونوا عنصر الخير
الباقي إلى أن تقوم الساعة .

وَمَنْ الْقَوْمُ ؟ قال بعضهم المشار إليه هم قريش ، والمقصود من قوله : ﴿فَقَدْ
وَكَّلْنَا بِهَا قَوْمًا لَّيْسُوا بِهَا بِكَافِرِينَ﴾ هم أهل المدينة أي الأنصار . أو المقصود من
النص الكريم كل ستمتع وكافر وكذلك كل مقبل على الله وطائع له أي إن يكفر بها
طائفة يؤكل الله من يقوم بها ويدافع عنها ويحميها ؛ لأن الله لا ينزل قضية الخير في
الخلق وبعد ذلك بطمسها بل لا بد أن يقيها كحجة على الخلق .

﴿فَإِنْ يَكْفُرْ بِهَا هَؤُلَاءِ فَقَدْ وَكَّلْنَا بِهَا قَوْمًا﴾ وهذا يدل على أن أهل الخير دائماً
وكلاء عن الله ؛ لأن الذي يمد يده بالمعونة لضعيف من خلق الله ؛ هذا الضعيف قد
استدعاه الله إلى الوجود ، ومن يمد يده بالمعونة فقد جعل من نفسه وكلاءً لربنا ؛ لأنه
يقوم بالمطلوب له - سبحانه - وجعل من نفسه سبباً له ؛ لأن الله رب الجميع ، ومربي
الجميع ، ورازق الجميع ، ورازق الجميع . وليتق من يقوم بالخير ويجعل من نفسه

وكيلاً عن الله في أن يشيع الخير في خلق الله ، ليثق أن الله سبحانه أضعاف أضعاف ما أعطى .

ويقول الحق من بعد ذلك :

﴿ أُولَئِكَ الَّذِينَ هَدَى اللَّهُ فَبِهِدَّتْهُمْ آفَتُهُ ﴾
 قُلْ لَا آسَأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا إِنْ هُوَ إِلَّا ذِكْرٌ
 لِلْعَالَمِينَ ﴿١٠﴾

﴿ هدى الله ﴾ هنا أيضا هو هداية دلالة ، وهداية معونة ، بدليل أنه قال :
 ﴿ فبهدهم آفته ﴾ والخطاب لبيدنا رسول الله صلى الله عليه وسلم ، لأن « أولاء »
 أى المشار إليهم هم المتقدمون ، وه الكاف ، خطاب للنبي صلى الله عليه وسلم .

﴿ أولئك الذين هدى الله فبهدهم آفته ﴾ وحسن نقرأ هذا القول الكريم نقول
 ﴿ آفته ﴾ ولا نقول ﴿ آفته ﴾ ولا تنطق الهاء إلا في الوقف وسمونها « هاء
 السكت » ، لكن إذا جاءت في الوصل لا ينطق بها ، وكل واحد من هؤلاء الرسل
 السابق ذكرهم له خصلة تميز بها ، وفيه قدر مشترك بين الجميع وهو إخلاص
 العبودية لله والإيمان بالله وأنه واحد في ذاته وفي صفاته وفي أفعاله ، وكلهم مشتركون
 في هذه الأصول ، وتميز كل منهم بخصلة في الخير ، فبيدنا سليمان وداود أخذا
 القدرة والسلطان والملك ، وأيوب أخذ القدرة في الصبر على البلاء ، ويوسف أخذ
 القدرة في الصبر والتفوق في الحكم ، وبيدنا يونس أخذ القدرة كضارع إلى الله وهو
 في بطن الحوت ، وإسماعيل كان صادق الوعد .

والمطلوب إذن من رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يكون مُقتدياً بهم جميعاً ،
 أى أن يكون كسليمان وكداود وكإسحاق وكيعقوب وكأيوب وك يوسف وكيونس . وأن
 يأخذ خصلة التميز من كل واحد فيهم وأن يشترك معهم في القضية العامة وهي

التوحيد لله . وبذلك يجتمع كل التميز الذي في جميع الأنبياء في سيدنا محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم .

وإذا أُمر رسول الله صلى الله عليه وسلم أمراً من ربه فلا بد أن نعتقد أنه صلى الله عليه وسلم قد نفذ الأمر ، وما دام أنه صلى الله عليه وسلم قد اجتمعت فيه مزايا الأنبياء فحق له أن يكون عاتم النبيين والمرسلين .

﴿ قُلْ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا إِنْ هُوَ إِلَّا ذِكْرٌ لِلْعَالَمِينَ ﴾

« من الآية ٩٠ سورة الأنعام »

ولماذا يُطلب الأجر ؟ أنت لا تطلب أجراً ممن فعلت أمامه أوله عملاً إلا إذا كان العمل الذي فعلت يعطيه منفعة تستحق أن تعطي وتمنح عليه أجراً ، فكان ما يؤديه صلى الله عليه وسلم إلى الأمة كان يستحق عليه أجراً ، فكت صلى الله عليه وسلم يبلغ عن ربه : قل لهم : إنك نزلت عن هذا الأجر .

وقارنوا بين من يقدم لأي واحد منكم مضعة قد لا تأخذ من وقته نصف ساعة في جزئية من جزئيات الحياة ، ومن يقوم بعمل يتفعكم في مدى يتعلنى الدنيا إلى أن يصل إلى الآخرة ثم يقول : أنا لا أريد منكم أجراً .

وعدم طلب الأجر حصل من كل الرسل إلا رسولين اثنين : فلم يرد في القرآن أن قالها ، وإذا ما جئت لسورة الشعراء مثلاً تجد أن الحق تكلم عن موسى ، وتكلم عن إبراهيم ، ثم تكلم بعد ذلك عن بقية الرسل ولم تأت كلمة الأجر في قصة إبراهيم وكذلك في قصة موسى عليهما السلام لكن جاء ذكر الأجر في غيرهما ، يقول سبحانه :

﴿ إِذْ قَالَ لَهُمُ أَخُوهُمْ نُوحٌ أَلَا تَتَّقُونَ ﴿١٢٦﴾ إِنِّي لَكَ رَسُولٌ أَمِينٌ ﴿١٢٧﴾ فَاتَّقُوا اللَّهَ فَإِنَّهُ هُوَ الْغَنِيُّ الرَّحِيمُ ﴿١٢٨﴾ وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي تَسَاءَلُونَ بِهِ وَالْأَنْعَامَ عَلَيْهِ إِنْ أَجْرُهُ إِلَّا عَلَى رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿١٢٩﴾ ﴾

« سورة الشعراء »

وقال جل شانه :

﴿إِذْ قَالَ لَمَنْ شِعْبُ الْآثِقُونَ ﴿١٣٧﴾ إِنْ لَكُمْ رَسُولٌ أَمِينٌ ﴿١٣٨﴾ فَاتَّقُوا اللَّهَ ﴿١٣٩﴾ وَأَطِيعُوا أَمْرَهُ ﴿١٤٠﴾ وَمَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ إِنْ أَجِرِيَ إِلَّا عَلَى رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿١٤١﴾﴾

« سورة الشعراء »

وعندما تستقرى سورة الشعراء تجد الأنبياء كلهم ، وتجد مع قول كل منهم ﴿ وما أسألكم عليه من أجر ﴾ ، إلا سيدنا موسى ، وسيدنا إبراهيم ، لسافدا ؟ ونقول : إن من ينزل عن الأجر ، هو من يقدم لهم منفعة .

ولمى موسى عليه السلام نجد أنه قد وجهت وقدمت وسبقت له المنفعة من فرعون الذى قام بتربيته ، كأنه قد أخذ الأجر مقدماً ، لذلك لم يقل موسى لفرعون « لا أسألك أجراً » لأن القرآن جاء بقول فرعون :

﴿ قَالَ أَرَأَيْتَ إِنْ بَدَّلْتُكَ فَإِنَّا وَلِيدَا ﴾

« من الآية ١٨ سورة الشعراء »

وكذلك لم تأت مسألة الأجر فى قصة سيدنا إبراهيم لأنه خاطب أباه أزد ، ولم يكن من المقبول أن يقول له : « لا أسألك أجراً » . وهكذا انطلمست مسألة الأجر فى قصة سيدنا إبراهيم وقصة سيدنا موسى ، وبقيت فيما عداهما ، مما يدل على أن القرآن موضوع بأدق تفاصيله بحكمة ، لأن من يتكلم مورثنا . ويمتاز سيدنا رسول الله أيضا ويقول : « لا أسألكم أجراً » إلا آية واحدة استثنى فيها هذا النفى :

﴿ قُلْ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا إِلَّا الْمَوَدَّةَ فِي الْقُرْبَى ﴾

« من الآية ٢٣ سورة التورى »

والمودة هى فعل الخير الناشئ عن محبة قلب ، أما فعل الخير الذى لا ينبع من محبة فى القلب فهو فعل معروف ، لأن المعروف يضعه الإنسان مع من يحب ومن لا يحب . ولذلك قال ربنا :

﴿ وَإِنْ جَاهِدَاكَ عَلَى أَنْ تُشْرِكَ بِي مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ فَلَا تُطِعْهُمَا وَصَاحِبََا فِي الدُّنْيَا مَعْرُوفًا ﴾

« من الآية ١٥ سورة النحل »

مَعْرُوفًا

المعروف - إذن - هو عمل امتداده خير سطحي . والرسول حين يطلب المودة في القربى فهل هي قرباء على الله عليه وسلم أو المودة في قرباكم ؟ هي القربى على إطلاقتها ، وهي القربى أيضا للمتكلم وهو الرسول الذي يبلغ عن الله .

وإن صُنفت على أنها « إلا المودة في القربى » أي القربى للمتكلم وهو سيدنا رسول الله لما استطعنا أن نؤديه أجراً . أما حين يتحمل كل واحد منا مجالاً من الخير والمعروف في قومه ، هنا تتلاحم دوائر الخير في الناس جميعاً .

وبلبل الحق الآية بقوله : « إن هو إلا ذكري للعالمين » وهي ما تعطينا اجتماع الدوائر ويصير كل واحد منهم بأقاربه ويتنازع الناس ويتنافسون في مودة القربى ، وكل منهم يحرص على أن يوسع دائرة القربى . هنا يهم الخير ويدوم الود ويقول الحق بعد ذلك :

وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ إِذْ قَالُوا مَا أَنزَلَ اللَّهُ عَلَىٰ
بَشَرٍ مِّن شَيْءٍ قُلْ مَن أَنزَلَ الْكِتَابَ الَّذِي جَاءَ بِهِ مُوسَىٰ
نُورًا وَهُدًى لِلنَّاسِ يَجْعَلُونَهُ قَرَاطِيسَ يُبَدُّونَهَا وَيُخْفُونَ
كَثِيرًا وَعَلَّمَنَّا مَا لَا نَعْلَمُونَ أَنتُمْ وَلَآءَ آبَاؤُكُمْ قُلِ اللَّهُ ثُمَّ
ذَرَهُمْ فِي خَوْضِهِمْ يَلْعَبُونَ ﴿١١﴾

الكلام عن الذين رفضوا وثأبوا عن الإيمان بالله . ليأتى الأمر للرسول صلى الله عليه وسلم بأن يوضح لهم بأنهم لم يعطوا الله حق قدره ، ومعنى القدر معرفة المقدار ، وحق قدره سبحانه لا تقدر عليه نحن البشر ، لذلك نقدره على قدر طاعتنا أو على قدر ما نطلب منا ، وكما قال رسول الله :

(سبحانك لا نحصى ثناء عليك أنت كما أثنيت على نفسك)^(١)

والإنسان منا حين يثنى على واحد فهذا دليل أنه قد قُيِّم قدره بقيمة الثناء ، وحين نقيم قدر الله فعلينا أن نعرف أن صفات الكمال كلها فيه وهي لا تنتهي ولا يمكن أن نحصى . ومن رحمة الحق سبحانه وتعالى أنه تحمّل عنا صيغة الثناء عليه : كي لا يوقننا في حرج ، فليس لبشر من قدرة أن يحيط بجمال الله أو بجلاله حتى يثنى عليه بما يستحقه ، وإن أحاط بهد بذلك - ولن يحيط - فمن أين له العبارة التي نؤدى هذا الثناء ؟ ولا يوجد بليغ أو لاديب يستطيع أن ينمن العبارات التي تكفى لتقدير هذا الثناء على الله ، فأوضح لنا الحق من خلال رسوله : أنا حملت عنكم هذه المسألة حتى تكونوا كلكم سواسية ، قال رسول الله :

(سبحانك لا نحصى ثناء عليك أنت كما أثنيت على نفسك)

وفي كلمة « الحمد لله » وحدها يتساوى الناس جميعاً . ومن رحمته سبحانه أن سوى بين الناس في معرفة صيغة الثناء عليه . ويأتى الحق هنا بالزاوية التي نفى فيها أنهم ما قدروا الله حق قدره . لماذا يارب لم يقدرك حق قدرك ؟ وثائق الإجابة :

﴿ إِذْ قَالُوا مَا أَنزَلَ اللَّهُ عَلَىٰ بَشَرٍ مِّثْلَ هَذَا ﴾

« من الآية ٩١ سورة الأنعام »

أى أنهم أنكروا أن يكون الله قد اختار من بعض خلقه من يجعلهم أملاً لتلقى منهم لإبلاغه إلى خلقه . ويأتى الرد من الحق لرسوله رداً عليهم :

﴿ قُلْ مَنْ أَنزَلَ الْكِتَابَ الَّذِي جَاءَ بِهِ مُوسَىٰ نُورًا وَهُدًى لِلنَّاسِ ﴾

« من الآية ٩١ سورة الأنعام »

إذن لابد أن يكون القائلون هذا يؤمنون بأن موسى نُزِّل عليه كتاب لتكون الحجة في موضعها . وكفار مكة كانوا غير مؤمنين بأى رسول ، لكنهم يعلمون أن هناك من هم أهل كتاب ، بدليل أنهم قالوا :

(١) رواه مسلم في الصلاة وأبو داود في الصلاة والترمذي في قيام الليل والترمذي في الدعوات وابن ماجه في الدعاء ومالك في الموطأ في مس القرآن ورواه أحمد في المسند ٩٦/١ ، ٩٦٨ .

﴿لَوْ أَنَّا أَنْزَلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ لَكُنَّا أَهْدَىٰ مِنْهُمْ﴾

« من الآية ١٥٧ سورة الأنعام »

ونقول : لودققت النظر في السورة فقد ينطبق الأمر على واحد مخصوص من الذين غلبتهم الحجة . وفي تاريخ السيرة نجد واحداً من الأحياء كان دائب الخوض في الإسلام ، وكان اسمه « مالك بن الصيف » فلقبه رسول الله صلى الله عليه وسلم . والخبر هو عالم اليهود والمفترض فيه أن يكون من الزهاد فيهم متقطعا للعلم إلا أنه كان سمياً على الرغم من أن من عادة المنقطعين للعبادة وإلى العلم أنهم لا يأخذون من الزاد إلا ما يفتت . ويقيم الأود لأنه قد جاء في التوراة : « إن الله يبغض الخبث السمين » .

فلما علم رسول الله صلى الله عليه وسلم أن مالك بن الصيف - وهو من أحياء اليهود - يخوض كثيراً في الإسلام قال له : « أهي توراتكم » إن الله يبغض الخبث السمين ، فبهت الرجل ، وقال : « ما أنزل الله على بشر من شيء » . يعني ما أنزل الله على بشر من شيء من الذي أنت تقول ، وهكذا نعلم أن مثل هذا القول قد يأتي من أهل كتاب ، وحين قال مالك هذه القولة قام عليه رجال من اليهود وقالوا له : كيف تقول : « ما أنزل الله على بشر من شيء » فقال لهم : أغضبني محمد ، فرددت على الغضب بباطل .

وهنا قال من سمعه من اليهود : إذن أنت لا تصلح أن تكون حبراً لأنك فضحتنا . وحملوه ، وجاءوا بكعب بن الأشرف وولّوه مكانه .

﴿قُلْ مَنْ أَنْزَلَ الْكِتَابَ الَّذِي جَاءَ بِهِ مُوسَىٰ نُورًا وَهُدًى لِلنَّاسِ يَجْعَلُونَهُ قَرَاطِيسَ يُبَدُّونَهَا وَيُخْفُونَ كَثِيرًا وَعَلِمْتُمْ مَا لَمْ تَعْلَمُوا أَنْتُمْ وَلَا ءَابَاؤُكُمْ قُلِ اللَّهُ ثُمَّ ذَرْهُمْ فِي خَوْضِهِمْ يَلْعَبُونَ﴾

« من الآية ٩١ سورة الأنعام »

الكتاب إذن هنا هو الكتاب الذي أنزله الله على موسى وهو التوراة وقد جعلوه

قراطيس ، أوجعلوه أوراقاً منفصلة يظهرن منها ما يُريدون ، ويخفون منها ما لا يُريدون مثلما فعلوا في مسألة الرّجم كعقاب للزّنا ، إذن فقد سبق لهم كتمان ما أنزل الله عليهم ، ويّين الحق ذلك في آيات متعلّقة :

﴿ فَتَسُوا حَظًّا مِمَّا ذُكِّرُوا بِهِ ﴾

« من الآية ١٤ سورة المائدة »

والذى لم ينسوه كتموا بعضه وأظهروا بعضه ، والذى لم يكتموا حرفوه ولجوا به ألسنتهم ، إذن فهناك نسيان ، وكتمان ، وتحريف . ولينهم اتصروا على هذا ووقفوا عنده بل جاءوا بأشياء من عندهم وقالوا هي من عند الله :

﴿ فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ يَكْتُبُونَ الْكِتَابَ بِأَيْدِيهِمْ ثُمَّ يَقُولُونَ هَذَا مِنْ حِنْدِ اللَّهِ لَيْشَقُرُوا بِهِ »

نَسَاءً قَلِيلًا ﴿

« من الآية ٧٨ سورة البقرة »

ويتابع الحق سبحانه :

﴿ وَعَلَيْتُمْ مَا لَا تعلمُوا أَنْتُمْ وَلَا آبَاؤُكُمْ قُلِ اللَّهُ ثُمَّ ذَرْهُمْ فِي خَوْضِهِمْ يَلْعَبُونَ ﴾

« من الآية ٩١ سورة الأنعام »

فإن كان الكلام في كفار مكة فقد جاءهم القرآن بما لم يعلموا لا هم ولا آباؤهم ؛ لأن الإسلام جاء على فترة من الرسل . وإن كان في أهل الكتاب فهو قول صدق ؛ لأنهم لما كتموا أشياء فضح القرآن ما كتموه وما حرفوه . وجاء القرآن فعدل لهم ، فكانهم علّموا الحق ، لينسخوا به الباطل الذى غيروه وحرفوه ، وقوله الحق : ﴿ قل الله أى أن الذى أنزل الكتاب هو الله .

وساعة يأتي الحق سبحانه وتعالى بصيغة الاستفهام نعلم أن الاستفهام الحقيقي بالنسبة لله مُحَال ، لأنه يعلم كل شيء ، وإنما يجيء « باستفهام يقال له : « الاستفهام الإنكارى » أو « الاستفهام التقريرى » وهو يأتى بهذه الصيغة لأنه يريد جواباً فيه الإقرار من المعاندين ، فإن لم يقولوا واحترأوا أو عجلوا أن يقولوا قل أنت لهم يا محمد :

﴿قُلِ اللَّهُ ثُمَّ ذَرْهُمْ فِي خَوْضِهِمْ يَلْعَبُونَ﴾

« من الآية ٩١ سورة الأنعام »

وهو الخوض « هو الدخول في الماء الكثير ، الذي لا تسنين العين فيه موضع القدم ، وربما نزل في هوة ، ثم استعمل واستعير للخوض في الباطل .

والحق سبحانه وتعالى يقول : « ثم ذرهم في خوضهم يلعبون » أي أن هذا لعب منهم ولن يستطيع الصمود أمام الدعوة ، فالدعوة سائرة في طريقها ، ولن يتمكنوا منها أبداً ، فكل الذي يصنعونه هو خوض في باطل ولعب لا جدوى منه ولا صلة له بالجد . ولكن هل معنى هذا أن يتركهم محمد ؟ لا ، لأنه حين يجد آذانا منهم ينجيهم ويذكرهم ، ثم بعد أن يفتح الأمر للإسلام ، فالذي يفهم في جزيرة العرب لا يقبل منه إلا الإسلام أو السيف ، لأن المعجزة جاءت مباشرة بقرآن يعلم الكل إعجازه ، وسبحانه قد أنزل التوراة من قبل وأنزل القرآن مباركا ، فالحق يقول بعد ذلك :

﴿وَهَذَا كِتَابٌ أَنْزَلْنَاهُ مُبَارَكٌ مُصَدِّقُ الَّذِي
بَيْنَ يَدَيْهِ وَلِتُنْذِرَ أُمَّ الْقُرَى وَمَنْ حَوْلَهَا وَالَّذِينَ
يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ يُؤْمِنُونَ بِهِمْ وَهُمْ عَلَى صَلَاتِهِمْ
يَحَافِظُونَ ﴿٩٢﴾﴾

وكلمة « أنزلنا » الأصل فيها نون وزاي ولام ، وتستعمل بالنسبة للقرآن استعمالا
متعددة + مرة يقول سبحانه :

﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ ﴿٩٦﴾﴾

(سورة القدر)

ومرة يقول عز وجل :